

VIRAJES

CAMBIOS SOCIORELIGIOSOS Y ESTRATEGIAS DE EMPLAZAMIENTO TERRITORIAL DE LAS IGLESIAS PENTECOSTALES EN CALDAS*

CÉSAR MORENO BAPTISTA**

Recibido: 10 de agosto de 2012

Aprobado: 11 de septiembre de 2012

Artículo de Investigación

* El presente artículo muestra los resultados de la investigación desarrollada entre los años 2011 y 2012, por la línea de investigación "Diversidad y Cambio Religioso (DICAR)", perteneciente al grupo de investigación "Comunicación Cultura y Sociedad", de la Universidad de Caldas. Esta investigación se llevó a cabo con el apoyo de la Vicerrectoría de Investigaciones y Posgrados (VIP). Participaron en ella, Julián Cano (antropólogo) y los estudiantes: Noé Arteaga Toro, Valentina López, Luz Estela Quintero, Carlos Ramírez, Santiago Gutiérrez Serna, Giovanni Ramírez y Diana Castaño Rojas.

** Ph.D. en antropología. Profesor de la Universidad de Caldas.

Resumen

El siguiente artículo expone algunos elementos de análisis sobre las estrategias de territorialización de los nuevos movimientos religiosos en el contexto local y regional del departamento de Caldas. Se trata de presentar una descripción e interpretación de carácter etnográfico, tomando la perspectiva de los pastores evangélicos sobre el fenómeno de la emergencia y ascenso de las iglesias evangélicas que han venido transformando el mapa religioso en los municipios del departamento en las últimas décadas. Esta realidad, que es un signo de la pluralización de la sociedad en el creer religioso, nos sitúa en la investigación sobre los métodos, las prácticas, las conceptualizaciones y los cambios en las formas de simbolización de las sociedades locales. Así, es que se resalta la emergencia de nuevos modelos de expansión y representatividad de las identidades que inciden en el desarrollo de las sociabilidades, las dinámicas y las interacciones entre las personas y las colectividades que expresan posibles formas de adaptación al modo de vida contemporáneo.

Palabras clave: emplazamiento, estrategias, prácticas religiosas, red, territorio.

SOCIAL-RELIGIOUS CHANGES AND TERRITORIAL SITING OF PENTECOSTAL CHURCHES IN CALDAS

Abstract

This article presents some analysis elements about the territorialization strategies of new religious movements in the local and regional context in the Department of Caldas. It is the presentation of an ethnographic description and interpretation taking the perspective of Evangelical pastors about the phenomena of emergence and growth of Evangelical Churches that have been transforming the religious map in the municipalities of the Department of Caldas in the last decades. This reality, which is a sign of pluralization of society in the religious belief, places us in the research about the methods, practices, conceptualizations, and changes in the symbolization ways of local societies. So, the emergence of new expansion and representativeness models of identities which influence the sociability, dynamics and interactions between the persons and the groups which express possible ways to adapt to the contemporary life styles are highlighted.

Key words: siting, strategies, religious practices, network, territory.

“Somos pentecostales porque somos la iglesia que se fundó en el día del Pentecostés, según lo narra el libro Hechos de los Apóstoles, capítulo dos. Allí nos narra que el día de Pentecostés habían alrededor de 150 personas congregadas, de repente vino un viento recio que soplabla donde ellos estaban y fueron llenos del Espíritu Santo y hablaban en otras lenguas y glorificaban a Dios, así que a eso se le llama el día de Pentecostés y por eso la iglesia pentecostal”¹.

Presentación

A lo largo y ancho del continente americano, el paisaje religioso ha cambiado en los últimos cuarenta años. Permanentemente, están apareciendo nuevas comunidades religiosas denominadas evangélicas o pentecostales que emergen como disolución de las fronteras religiosas heredadas de la época colonial española, en la que el párroco organizaba la feligresía en torno al templo del pueblo. El crecimiento vertiginoso que tienen estos grupos, particularmente, así como su diversidad y movilidad hacen que su tipificación sea muy compleja de analizar. Razón por la cual, se constituye para una ciencia como la antropología en una problemática de interés investigativo, ya que demanda el desarrollo de categorías de análisis y la elaboración de metodologías que permitan explicar los factores, los procesos y las consecuencias sociales de dicho fenómeno.

El objetivo del presente artículo, es analizar el crecimiento de las iglesias evangélicas en el departamento de Caldas a partir de las estrategias utilizadas para establecerse en el espacio local y regional. Se trata, por un lado, de presentar un inventario de las diferentes denominaciones religiosas que se encuentran en 17 municipios²; y por otro, evidenciar las dinámicas que reconfiguran las tradiciones religiosas en dicha región; es decir, caracterizar sus formas de organización, de cooperación, sus principios doctrinales y, cómo estos elementos se relacionan y articulan en el accionar de crecimiento de las iglesias. Las nuevas formas de religiosidad modifican el paisaje homogéneo de templos y prácticas católicas que podría decirse “destraditionalizan” y “reterritorializan” el lugar de lo sagrado. En este contexto, la mencionada investigación hace un análisis sobre la relación: religiosidad y territorialidad, tomando como referencia los municipios observados a fin de evidenciar la tendencia de crecimiento de las nuevas iglesias a nivel regional.

Las nuevas formas de religiosidad han comenzado a modificar el

¹ Pastor de la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia (entrevista 10).

² Se seleccionaron el mayor número de municipios que presentan menor densidad poblacional en el departamento.

paisaje homogéneo de templos y prácticas católicas en el que se observan complejas redes de templos de variadas denominaciones cristianas (con el título de evangélicas en general o pentecostales las más recientes) donde se practican diversidad de cultos y se recrean creencias que han tomado fuerza en las últimas décadas del siglo XX y principios del XXI.

Metodológicamente, el trabajo se realizó mediante visitas a los municipios, en los cuales se hicieron recorridos a pie por los centros urbanos para identificar y registrar los templos de las iglesias evangélicas. Igualmente, se estableció contacto con los líderes o pastores de cada una de ellas para entrevistarlos sobre los temas que se presentan en este artículo. Este se ha organizado en cuatro apartados de la siguiente manera: el primero, hace referencia a los conceptos de territorio e identidad, los cuales van a permitir comprender las estrategias de emplazamiento en las localidades, que en últimas es el objetivo de este análisis. El segundo apartado, hace referencia al surgimiento y organización de las iglesias evangélicas en Caldas, al tipo de administración y organización territorial que tienen. El tercero, está dedicado a hacer una descripción sobre las diferencias doctrinales y relaciones interdenominacionales entre las denominaciones y la cooperación que algunas de ellas desarrollan. El cuarto, refiere a la formación de líderes en el ministerio pastoral y la importancia de su rol en la cohesión entre los miembros de la feligresía a nivel local y la articulación de la administración regional y nacional. Finalmente, en el quinto apartado, se presenta los tipos de emplazamiento de las iglesias en los pueblos, como son: la organización de células o grupos de oración, el trabajo de visibilidad en el espacio público y el trabajo evangelizador y social.

1. Territorios y nuevas identidades religiosas

Desde la colonización española estábamos familiarizados en América Latina a que los territorios estuvieran habitados por la presencia de una religión hegemónica, la católica, pero lo que observamos hoy en día es una desterritorialización con la presencia de nuevos actores religiosos³. Esta pérdida de influjo, se ha operado en favor de grupos “neo-protestantes” (pentecostales o neo-pentecostales), también denominados evangélicos⁴,

³ Como lo reconoce Rodolfo de Roux: “los procesos en curso de secularización social y de *globalización neoliberal* (económica y cultural) han puesto en peligro la tradicional identidad católica latinoamericana con la desregulación del mercado de bienes simbólicos (fenómenos de ‘religión a la carta’) y con el crecimiento exponencial de grupos religiosos no católicos que comienzan a ocupar ostensiblemente el territorio” (2001: 374).

⁴ Otros son los movimientos religiosos de origen estadounidense: Mormones, Testigos de Jehová, Iglesia Adventista, Iglesia de la Cienciología, Iglesias afroamericanas mezcladas con catolicismo popular

los cuales se organizan en redes extraterritoriales desde el ámbito local, nacional e internacional.

En la escala nacional, regional y local la movilidad de los nuevos actores religiosos, ha transformado la vinculación de los individuos y las familias a los barrios, al pueblo o la vereda, pues, los espacios comunitarios ya no son homogéneos. El acelerado proceso de urbanización y metropolización y el crecimiento demográfico, han conllevado a cambios en las formas de pensar de las personas y en sus prácticas sociales.

Un factor importante en estos cambios es el impacto de “la globalización” sobre las costumbres y culturas tradicionales, al plantear nuevos patrones de vida acorde con los procesos de la modernización, industrialización y libre mercado. Estos cambios en la cultura, también proponen nuevas lógicas sobre el significado de la noción de territorio, ya que las redes sociales desbordan las escalas locales y nacionales dando paso a una pluralidad de nuevos entendimientos sobre las fronteras territoriales. Así, es que sobre la base de la complejidad del fenómeno se enfocan en buena medida los análisis de las mutaciones sociales y culturales que reconfiguran el mapa de lo religioso en diferentes niveles. La pluralización de la sociedad ha dado lugar a nuevas subculturas religiosas organizadas en iglesias que tienen capacidad de interconexión global o extraterritorial.

De modo que, en el análisis de los procesos de territorialización es importante tener en cuenta las dinámicas de cambio en el tiempo; es decir, de la necesidad de examinar factores de las mutaciones, periodizaciones del cambio, características y consecuencias de los procesos. En esta perspectiva se ofrece un inmenso campo de análisis comparado de lo religioso que interroga sobre la influencia que ha tenido la experiencia de la nueva modernidad en el proceso. Concurrimos, a la creación de nuevas fronteras religiosas, fenómeno que es reciente en nuestro contexto local, regional y nacional.

“En efecto, hoy encontramos en un mismo territorio innumerables formas de lo religioso posible... La nueva fluidez del mundo recompone lugares, recompone territorios, recompone relaciones y transforma los lazos sociales”
(García Ruiz, 2009: 17).

El pluralismo, como señala P. Berger (2002) es el gran desafío del análisis social, pues este fenómeno, está poniendo fin a tradiciones, dando paso a multiplicidad de nuevas formas de creer, a nuevos valores y estilos de vida, a nuevas formas de socialización, de construcción de la

(candomble, vudú, santería), grupos neo-orientales (Krishna), movimientos mesiánicos (luz del mundo, israelitas), entre otros (Roux, 2001: 375).

identidad individual o colectiva, a nuevas formas de vivir la temporalidad, al surgimiento de nuevas formas de hacer política o de vivir la ciudadanía, entre otras; y en consecuencia, en que el individuo tenga una mayor autonomía y libertad frente a sus propias opciones.

Como lo han señalado diferentes investigadores sociales, el tiempo de la globalización “tardía”⁵, ha traído consigo, transformaciones económicas y políticas que impactan sobre las concepciones del Estado, pero también ha transformado aspectos culturales como la religión. Para otros autores “las manifestaciones de nuevas formas de religiosidad y nuevas corrientes de espiritualidad y de complicidad del poder religioso con el poder político”⁶, estarían confirmando la tesis según la cual “en América Latina no hay decrecimiento, sino mutación religiosa”, superposición de territorios y de poder.

Así mismo, conceptualizar las dinámicas socioreligiosas como yuxtaposiciones espaciales o *heterotopías* del territorio, en la lógica propuesta por Foucault para leer la realidad social contemporánea en términos de *relaciones de emplazamiento* (1967: 433), resulta pertinente para la investigación que presentamos. Es decir, que las mutaciones del mapa religioso en Caldas serían la expresión de *relaciones de emplazamiento*; entendidas éstas como tipos de relaciones de vecindad, de cooperación, de solidaridad, de relaciones sociales que se potencian en determinados contextos de la geografía local y regional. Se trata de mirar también, de qué manera estas relaciones se densifican en el espacio y se articulan mediante redes como formas de “almacenamiento, de circulación, de localización, de clasificación” en función del crecimiento de una determinada membresía religiosa.

La territorialización en el análisis del cambio religioso, permite observar las dinámicas sociales que se suceden como producción del territorio, es un indicador de dichas transformaciones. En otras palabras, las dinámicas socio-religiosas en tanto manifestaciones de la cultura, pueden ser comprendidas comparativamente a través de los cambios por las expresiones de construcción simbólicas en el tiempo y en el espacio. Una manera de entender lo que es el territorio —como lo señala Giménez, citando a Reffestin— es a partir de la noción de *espacio*. Es decir, que “*el territorio sería el espacio apropiado -simbólica y/o instrumentalmente- por los grupos humanos*” (Giménez, 2000: 90). En este sentido, el espacio al ser apropiado por la producción territorial se relaciona con la producción cultural y con la

⁵ Término usado por Guiddens (2004), con el que se refiere a la modernidad después de la Segunda Guerra Mundial.

⁶ Guillermo Gómez Santibáñez. *Religión, poder y territorialidad*

<http://guillermogsantibanez.blogspot.com/2010/05/los-nuevos-territorios-religiosos.html>

búsqueda de identidad y reconocimiento.

Conforme a lo dicho anteriormente, el espacio se entiende como un proceso de territorialización. En esta perspectiva, compartimos la noción de la territorialización en términos de César Gómez⁷, como “un común denominador” de la acción social y la construcción de identidad; aplicable en nuestro caso a las dinámicas sociales de las iglesias evangélicas observadas en el departamento de Caldas. Es decir, que:

“es en la propia construcción identitaria que se van definiendo los alcances del movimiento, sus objetivos, sus medios y su estrategia. A su vez, la identidad del movimiento se va conformando en el transcurso de las negociaciones, discusiones, idas y venidas que caracterizan este tipo de construcciones”⁸.

El proceso de territorialización finalmente es una acción colectiva en el que los individuos participantes constituyen el significado de la acción, la cual es “...el resultado de intenciones, recursos y límites, una orientación intencional construida mediante relaciones sociales desarrolladas en un sistema de oportunidades y obligaciones”⁹. En este sentido la acción social y la identidad se presentan como un proceso simultáneo¹⁰.

2. Surgimiento y organización de las iglesias evangélicas en Caldas

La información recogida en el trabajo de campo permite señalar que las primeras iglesias pentecostales, aparecen hace aproximadamente 60 años. Sin embargo, se presenta, sobre todo, un crecimiento permanente y/o significativo en el número de iglesias en todos los pueblos del departamento en los últimos 20 años (de 1990 a 2012), encontrándose, que se presenta un comportamiento similar al ritmo de crecimiento en las iglesias evangélicas de la ciudad de Manizales¹¹. Es decir, que en los últimos 20 años se han fundado alrededor de 80 iglesias nuevas en el casco urbano de los 17

⁷ Ver: http://www.iigg.fsoc.uba.ar/jovenes_investigadores4jornadasjovenesEJESEje%206%20Espacio%20social%20Tiempo%20TerritorioPonenciasHADAD_Gisela.pdf.

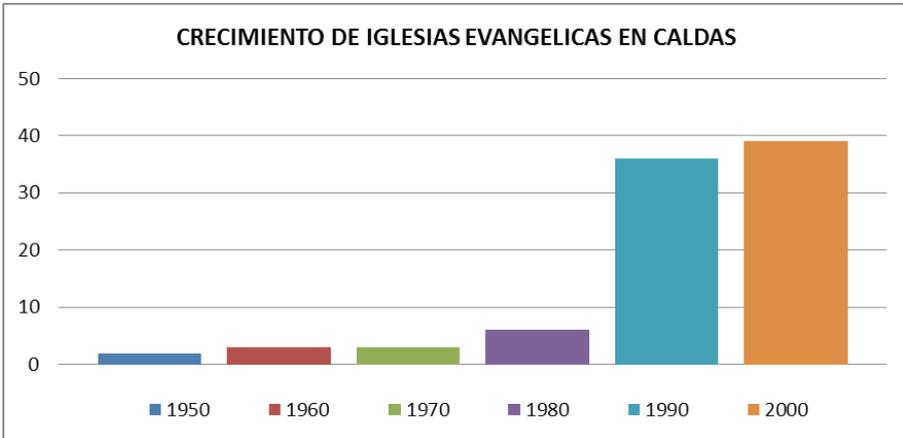
⁸ *Ibid.* p. 10.

⁹ Cesar Gómez, citando a Alberto Melucci (1994: 157).

¹⁰ Vale la pena señalar que “la doctrina”, en este caso juega un papel importante en el proceso en términos cognoscitivos, porque como universo de significado, establece límites con la otredad y al mismo tiempo dota de sentido los objetivos buscados y genera cohesión de grupo.

¹¹ La primera investigación de la línea de investigación DICAR, realizada en el 2008, bajo el título “Prospección etnográfica del cambio religioso en Manizales”, encontró que alrededor de 80 iglesias nuevas se habían fundado en la ciudad entre los años 1990 y 2010.

municipios observados (la gráfica 1 ilustra el crecimiento de las iglesias evangélicas o pentecostales en los últimos 60 años).



Gráfica 1. Crecimiento del número de iglesias fundadas en los últimos sesenta años en el departamento de Caldas.

En el siguiente mapa comparativo se evidencia gráficamente el crecimiento del número de iglesias en los 17 municipio observados en el departamento. Se ha tomado como referencia el año 1991, en el cual la constitución nacional de Colombia reconoce la diversidad de cultos. Hecho que permitió la formalización de numerosas iglesias evangélicas.

Igualmente, se encuentra de esta manera que existen alrededor de 36 denominaciones (o iglesias) evangélicas diferentes, que a lo largo y ancho del departamento (incluidas las ciudades intermedias (como Dorada y Villamaría), se calculan un total de más de 300 congregaciones (o templos). El conteo de congregaciones permite promediar 6 iglesias (o denominaciones) diferentes que hacen presencia por municipio. En la siguiente tabla se presenta la relación de las 36 iglesias (o denominaciones) identificadas para un total de 105 congregaciones (o templos).

Tabla 1. Relación de denominaciones y municipio donde hacen presencia.

No	DENOMINACIONES	MUNICIPIOS
1	Cruzada Estudiantil y Profesional de Colombia	Riosucio
2	Asambleas de Dios	Palestina-Belarcázar-Viterbo- Río Sucio- Asambleas de Dios
3	Catedral de Avivamiento	Supía- Riosucio
4	Catedral de Avivamiento	Supía- Ríosucio(resguardo)-Salamina
5	Centro de Fe Esperanza	Viterbo
	Comunidad Cristiana Príncipe de Paz de la Iglesia Emanuel de Colombia	Rosucio (resguardo)
6	Comunidad Cristina de Fe	Supía-Salamina
7	Cruzada Cristiana Vida Nueva	Palestina
8	Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional (IDMJI)	Risaralda-Viterbo-Pacora-Norcasia-Palestina-Riosucio-
9	Igle. Adventista	Arnazazu ?-Norcasia-Samaná-Riosucio (pueblo y resguardo)
10	Igle. Alianza Cristiana y Misionera de Colombia	Pácora
11	Igle. Cristo Centro	Viterbo
12	Igle. Cuadrangular	Viterbo-Norcasia
13	Igle. Nueva Visión	Belarcázar
14	Igle. Panamericana	Manzanares
15	Igle. Pentecostés de Colombia	Norcasia
16	Igle. Pentecostes Unida Internacional	Viterbo-Aranzazu
17	Igle. Sonando la Última Trompeta	Belarcázar
18	Igle. de Fe y Esperanza: MisionPanamericaca	Samaná
19	Iglesia Unión Misionera IUMEC	Riosucio
20	Iglesia Pentecostal Unida de Colombia (IPUC)	Supía- Palestina-Belarcázar-Viterbo-Pácora-Aranzazu-Manzanares-Marmato-Marquetalia-Norcasia-Pensilvania-Risaralda-Salmina-Samaná-San José-Victoria- Riosucio (pueblo y 2 resguardos)
21	La Luz del Mundo	Belarcázar-Viterbo-Pensilvania- Riosucio-Salamina
22	Movimiento Misionero Mundial (MMM)	Supía-Viterbo- Pacora-Aranzazu-Manzanares-Marquetalia-Norcasia-Pensilvania-Río Sucio-Risaralda-Salamina
23	Mov. Gnóstico Cristiano Universal de Colombia	Pácora
24	Renovación para las Naciones	Supía

25	Sendas de Libertad	Salamina
26	Testigos de Jehová	Belarcazar-Pacora-Aranzazu-Manzanares-Marquetalia-Norcasia-Pensilvania-Riosucio-Salamina-Samaná-Viterbo
27	Unión Misionera	Risaralda
28	Wesleyana	Norcasia-Samaná
29	Iglesia Unión Misionera Evangélica Colombiana	San José
30	Arca de Salvación	Victoria
31	Iglesia de Vida Verdadera Misión Viña del Señor	Victoria
32	Iglesia Pentecostal Trinitaria	Victoria
33	"Comunidad de Oración en Formación"	Marquetalia
34	"sin nombre"	Norcasia
35	"sin nombre"	Marmato
36	"sin nombre"	Marmato

Aunque las iglesias presentan diferentes formas organizativas, en general la presencia territorial, parte de las células (o grupos familiares de oración), las que al multiplicarse, dan origen a templos o iglesias locales. A su vez, un conjunto de iglesias conforman núcleos que se integran en distritos regionales, los cuales se articulan nacionalmente bajo la dirección de una sede central y finalmente establecen relaciones internacionales, bien sea, porque las iglesias tienen origen en el extranjero y “dependen” de las orientaciones de la iglesia matriz o, porque han logrado una proyección de cobertura en otros países.

El crecimiento de las iglesias evangélicas a nivel local es el resultado de la apertura de nuevas células (o grupos familiares de oración), que se van extendiendo por las veredas de los pueblos. Los nuevos líderes que aparecen en estas zonas rurales son de origen campesino. Algunos son agricultores que han recibido el “llamado de Dios” y asumen la labor de líder pastoral en la medida en que son estimulados y apoyados por una iglesia matriz.

La coordinación de las células, inicialmente, está bajo orientación de un líder en formación (“copastor o auxiliar”), con la supervisión del “pastor oficial”. Posteriormente, cuando la multiplicación de células crece en un determinado lugar, llegando a un punto entre los 40 y 60 fieles, entonces se planea la fundación de un nuevo templo. Este fenómeno de multiplicación y extensión hacia las zonas rurales, se viene presentando en todos los municipios del departamento.

2.1. La Iglesia Pentecostal Unida de Colombia

Dentro de las iglesias pentecostales que hacen presencia en el departamento de Caldas, la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia (IPUC) es una de las más antiguas y de las extendidas en la geografía, ya que es la única que se encuentra en todos los municipios. Esta iglesia inicia sus actividades en Colombia en 1937 con la presencia del misionero danés Aksel Verner Larsen, quien inició la obra pentecostal, enviado por la Iglesia Canadiense Fraternidad de Iglesias del Evangelio Completo (que luego haría parte de la Iglesia Pentecostal Unida Internacional) y con quien se practican las primeras conversiones de colombianos en el municipio del Enciso (Santander). Luego de su fundación en Santander, la iglesia abre otra nueva sede en Barranquilla en 1942, en Cali en 1948, en Medellín en 1950, en Bogotá en 1954 y la aparición en Manizales, comienza en la década de los 60s. En 1967, la organización de pastores colombianos se independiza administrativamente del tutelaje de la Iglesia Pentecostal Unida internacional para autodenominarse Iglesia Pentecostal Unida de Colombia (IPUC).

Ya en Manizales en las décadas posteriores a los años 60s, paulatinamente, la IPUC se va extendiendo por todos los municipios del departamento de Caldas. En la actualidad, el municipio que más cuenta con iglesias de la IPUC es la ciudad de Manizales, allí existen 17 templos. La IPUC ha tenido un crecimiento progresivo que se origina en las grandes ciudades, luego en las intermedias, posteriormente, en los centros urbanos de los municipios y luego, en los corregimientos de los mismos y finalmente a las veredas, donde en algunos sitios específicos comienzan a construirse templos en el campo. Siendo ésta, la estrategia de crecimiento que siguen la mayoría de las iglesias observadas.

La IPUC por lo regular compra la propiedad donde se establece la nueva sede. Existen unas instrucciones predeterminadas para la construcción de los templos, que por lo regular consiste en una edificación de dos plantas, en el primer piso, se encuentra el salón dedicado propiamente al culto (con una capacidad promedio para albergar entre 100 y 200 personas) y en el segundo nivel, la vivienda del pastor¹².

2.2. Administración territorial

Como se señaló más arriba, cada iglesia tiene una distribución territorial local, regional y nacional e internacional que cuenta con una

¹² Ver: <http://www.ipuc.org.co/nuestra-iglesia/congregaciones.html>.

estructura organizativa y cumple con funciones administrativas como se muestra con algunos ejemplos a continuación.

“Esta iglesia es como una red... la cual se divide en 25 distritos que abarcan diferentes zonas [del país], y nos reunimos el pastorado cada tres meses únicamente los del distrito. Cada distrito tiene un cuerpo administrativo que se llaman los directivos, los directivos del distrito, que tenemos enseñanzas, rendimos informe del sostenimiento de la obra aquí a nivel del distrito y ya la asamblea general, si es la reunión de todos los distritos, en donde nos reunimos por lo menos 2500 pastores” (Entrevista P10: IPUC. Supía).

“Nosotros contamos, primero con nuestro director internacional que es el apóstol del señor Samuel Joaquín Flórez, luego siguen pastores obispos, pastores evangelistas, diácono que son los que pueden casar, bautizar, luego siguen los encargados, por últimos obreros y evangelistas que nuestra única labor es hablar y hablar y cuidar la iglesia donde estamos” (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Riosucio).

“Hay una organización que se compone de tres, que es la junta Nacional. Detrás de la junta nacional hay un varón que se llama el supervisor. Él supervisa los distritos. Y cada distrito tiene un presbítero que va a estar pendiente de los pastores” (Entrevista P57: Iglesia Pentecostés Unida Internacional. Viterbo).

“A nivel nacional estamos organizados por un presidente y ahí va un presbiterio distrital, un superintendente, después pasa a un presbítero que son seccionales y después el pastor de cada comunidad de cada iglesia, consta con sus directivas u organización administrativa, secretarios tesoreros, contadores, todo lo de la ley.

[...] La sede de la iglesia en Armenia funge como la iglesia madre o centro de información de todos los núcleos dispersos por el territorio nacional... [Un núcleo]... por ejemplo el eje cafetero... Lo hemos denominado Quinrical porque se maneja Quindío, Risaralda y Caldas, ...el reporte de todo lo que sucede en Manizales y sus municipios, en Pereira, o sea Risaralda y sus municipios, eso desemboca todo allá en Armenia y, Armenia también recoge todos sus municipios y hay un centro de información ahí. La iglesia Alianza Cristiana maneja nuestro presidente, o sea, tenemos a Quinrical —Consejo Administrativo Regional—, y el Coil —Consejo Administrativo Local—. Tenemos todo bien estructurado, tenemos, en todas las iglesias, por decir algo, nosotros acá tenemos el tesorero, el presidente, el fiscal, todo, eso es, se maneja, como un consejo administrativo... nosotros informamos el crecimiento de la iglesia, por ejemplo en este mes, cuántas personas asistieron, cuánta personas nuevas, cuántos bautizamos, cuántas evangelizamos, qué proyectos tenemos, qué estamos haciendo, qué hicimos en este mes; entonces nosotros mandamos

allá a Armenia esta información, junto con el trece por ciento de la economía que entra a la iglesia” (Entrevista P49: Alianza Cristiana y Misionera Colombiana. Pacora).

“...aquí en Colombia tenemos un líder regional o un pastor regional, que es como nuestra autoridad inmediata... también hay un director nacional, o sea, hay un líder distrital o regional y un director nacional. A parte del director nacional tenemos un director internacional... Y también tenemos una junta administrativa ...ellos son los que, digamos, toman decisiones conjuntas y administran realmente a nivel mundial lo que son todas las iglesias, redes y toda esta parte. Hay un director internacional, hay un director nacional y a nivel de los distritos digamos sur, oriente, occidente o por departamentos hay estos encargados o líderes... yo tengo a nivel local un equipo de líderes, de líderes que trabajan conjuntamente conmigo y ellos a su vez tienen varias redes también aquí dentro de la iglesia. Ellos trabajan por ejemplo, hay uno que trabaja con jóvenes, hay otro que trabaja con las parejas...” (Entrevista P53: Cristo Centro No. 2. Viterbo).

Al interior de cada iglesia local, los miembros se organizan en diferentes comités, cada uno cumple con unas tareas específicas según el sexo y la edad. En una iglesia pueden llegar a existir hasta diez comités diferentes: de hermanas dorcas, de jóvenes, de parejas, evangelista, de obras, entre otros. Este tipo de organización hace que todos los miembros de la iglesia asuman responsabilidades con la institución y que participen activamente con el desarrollo de la misma. Igualmente, cada feligrés puede hacer parte de varios comités, dependiendo del grado de compromiso que tenga con la institución. De ésta forma, se construye un entramado de redes de cooperación y de trabajo de los feligreses que se articulan en torno a la figura del pastor local, quien a su vez se articula con la red de pastores a nivel regional y nacional.

“A nivel local, la cabeza ya es el ministro que está al frente de la comunidad de fieles... en este caso soy yo. Se le llama “obrero”. Dentro de la iglesia, en todo lugar, se forman comisiones, en lo material y en lo espiritual, hay comisiones de evangelización, de finanzas, de pre construcción, de inventarios, de presentación. La iglesia se divide en nueve grupos: casados grandes, casadas grandes, casados medianos, casadas medianas, casados chicos, casadas chicas, jóvenes niños, viudos o viudas...” (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Riosucio).

“[A nivel local], consta del pastor, de líderes que ayudan en la administración y la extensión de la iglesia a nivel urbano y rural. Cada iglesia cuenta con su área administrativa y se auto-sostiene, se auto-paga y se auto-gobierna

y tienen unos estatutos, unas leyes” (Entrevista 6: Asambleas de Dios. Palestina).

“El líder que es el pastor conforma la junta local con otras tres o cuatro personas que se llaman los diáconos. Quienes son los encargados en liderar situaciones disciplinarias, por el mal comportamiento de algunos de los feligreses. Luego sigue la directiva de los jóvenes, que actúa también bajo la dirección y administración de los diáconos. Las dorcas y todos los demás comités trabajando en comunión, en donde los diáconos son la mano derecha del pastor. Ellos tienen la facultad de predicar, reemplazar al pastor en su ausencia, encargarse de la predicación de la palabra, tienen también la facultad de ir y orar por los enfermos, visitarlos, etc.” (Entrevista P10: IPUC. Supia).

Cada iglesia tiene su propia programación, donde el domingo en las horas de la mañana se realiza un culto dirigido a toda la congregación (es el día en que se facilita la asistencia). En los otros días, además se efectúan actividades como cultos de juventud, estudios bíblicos, confraternidades, alabanzas, se visita a los enfermos, se organizan cultos en las veredas. También se organizan actividades relacionados con días especiales como el día de la madre o del padre, se cumplen brigadas de asistencia social.

En el calendario anual, los pastores tienen reuniones (convenciones o cumbres), en las que mediante charlas, conferencias y seminarios se actualizan sobre los cambios en el sistema legal y reciben enseñanza doctrinal. En la parte administrativa, en las reuniones se rinde informe del trabajo que se está haciendo a nivel local, bien sea aspectos relacionados con el crecimiento en cada zona, los informes sobre los recursos (la recolección del diezmo y las ofrendas), las formas de trabajo. Igualmente, en algunas de las iglesias, como la IPUC, la asamblea de pastores se reúne cada dos años para elegir a sus directivas.

Además, se organizan encuentros denominados: confraternidades, convenciones, congresos y campamentos a nivel nacional, en los que se convocan a los diferentes grupos que conforman la feligresía, bien sea jóvenes, mujeres, parejas, líderes, entre otros. En los cuales se invitan a especialistas o pastores líderes de renombre internacional para impartir enseñanzas y hacer alabanzas masivas.

3. Diferencias doctrinales y relaciones interdenominacionales

En la configuración del universo evangélico religioso que se viene dibujando en el departamento de Caldas con la aparición de nuevas iglesias, se presentan contrastes en los principios doctrinales entre ellas. En general todas se enmarcan dentro de los principios generales de la “teología del reino”, iniciada en los años setenta por pastores tele-evangelistas en los Estados Unidos. Según esta teología, el reino de Dios “ya está en este mundo y no es un valle de lagrimas”.

Además,

“si el reino de Dios está en este mundo, lo que está en este mundo le pertenece al Padre y los bienes de su reino son prioritariamente para sus hijos, de ahí surge lo que se llama la teología de la prosperidad, es decir, los bienes del Padre, son prioritariamente para sus hijos elegidos y sus hijos elegidos tienen derecho a disfrutar de los bienes a tal punto que una parte de la visión teológica, es que quien es rico y se encuentra en buena salud, es que el Padre piensa en él, y quien es pobre y enfermo es que el Padre ni se acuerda”¹³.

Este discurso motivador, promete abundantes recompensas económicas a cambio del diezmo y las ofrendas o donaciones (Tejeiros, 2010: 19) y, “valoriza el consumo de bienes y servicios típicos de la sociedad de consumo como señales visibles de que el fiel convive con Dios”. Esta doctrina propone la idea del progreso y el bienestar como parte del plan de Dios, en el que la pobreza deja de ser una virtud y la prosperidad propone una nueva actitud ante la vida (Reyes, 2010: 206).

3.1. Bibliocentrismo

Un primer elemento característico común en las doctrinas de las iglesias evangélicas, es su carácter bibliocéntrico. En general, cada iglesia manifiesta hacer la verdadera interpretación de la lectura de los textos sagrados sobre lo cual basan el fundamento de sus creencias. De la misma manera, cada denominación da una explicación literal de los contenidos de la escritura que justifica cada una de las prácticas observables y a su vez, cada iglesia se considera depositaria de la “verdad” como lo señala uno de los pastores de la IPUC: “...la única iglesia que predica bien el evangelio sin mal interpretarlo es ésta”.

¹³ Conferencia dictada por Jesús García, en la Universidad de Caldas (2011).

“Pero lo esencial que nosotros enseñamos es que no nos salimos de las sagradas escrituras para enseñarle a las personas un evangelio... sólido y nos cuidamos de actuar conforme actuaron los apóstoles y los profetas dándole una normal interpretación a la Biblia. Porque es que la Biblia es un libro al que le han dado muchas interpretaciones, inclusive le han dado interpretaciones para mal” (Entrevista P10: IPUC. Supia).

3.1.1. Iglesias legalistas y moderadas

Conforme al tipo de reglas que exteriorizan las iglesias frente a las prácticas religiosas o creencias derivadas de las interpretaciones bíblicas, se pueden clasificar en dos grandes grupos: *legalistas* y *moderadas*. Las primeras, se podrían señalar con una tendencia más ortodoxa, con prescripciones rígidas; y las segundas, con una disposición más liberal y abierta, o menos restrictiva. Las diferencias entre estas dos tendencias se observan en disposiciones asociadas a la forma de vestir, de comer, de realizar la alabanza con la música o incluso al derecho al ejercicio pastoral. Algunos ejemplos pueden ilustrar esta clasificación.

El comer y el vestir

El precepto del consumo de sangre en la dieta alimenticia es el más común dentro de las comunidades evangélicas entrevistadas. Entre las iglesias más tradicionales como: la Adventista del Séptimo Día (IASD), las Asambleas de Dios, Alianza Cristiana y Misionera Colombiana, MMM, IPUC, entre otras, se abstienen de consumir sangre animal, porque consideran que tiene un significado asociado a la vida, y al consumirla sería una forma de atentar contra ella. Otras formas de abstinencia tiene que ver con momentos o días especiales para practicar el ayuno a fin de fortalecer la templanza espiritual.

En el modo de vestir también se establecen ciertas reglas, que las iglesias más conservadoras, sobresale la Iglesia de La Luz del Mundo:

“...cosa que nos caracteriza dentro de la iglesia es que las mujeres no usan joyas, pinturas, adornos materiales, todo es natural. El vestido es largo, se usan mangas largas, siempre tratando de tener respeto por el lugar, cuando nos reunimos los hombres son a un lado, las mujeres al otro, para guardar respeto. [El uso del velo] a las hermanas le agradan mucho porque es algo que nos caracteriza y lo llevamos con orgullo, las hermanas lo llevan con orgullo, es nuestra identidad. El velo es una de nuestras identidades” (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Roisucio).

En otras iglesias como la IPUC, sobre el uso de la falda en las mujeres se dice que:

“La Biblia no nos habla de la moda, en sí, no nos habla que la moda debe ser así, que la moda tiene que ser así. Pero si hay un principio que dice que las mujeres se vistan con decoro, con pudor y con modestia...Entonces ese principio lo traemos... la falda porque de pronto es más decorosa” (Entrevista P58: IPUC. Viterbo).

Dentro de las formas de instruir a la feligresía para que las personas acaten las normas, con relación a la comida y el vestir, en el caso de la Cruzada Cristina, en el municipio de Palestina y donde la líder es una mujer, se señala:

“... yo les aconsejo siempre, que la mujer debe venir bien vestida, pero que ninguno, va a decirle nada si viene mal vestida. Cuando viene una, dos o tres veces mal vestida, es dejarla, el Señor hará la obra. Pero si vemos que sigue así, se le llama la atención, porque eso va a ser perturbante para el hombre. Sin embargo eso se hace en la misma prédica. Llamamos la atención a las personas, para que se guarden más en santidad, para que se vistan más pulcramente, para que nosotras (las mujeres) nos hagamos respetar” (Entrevista P7: Cruzada Cristiana. Palestina).

En una línea con tendencia más moderada, un pastor de la Iglesia Cuadrangular manifiesta su lectura sobre las iglesias “legalistas”:

“Nosotros no somos legalistas. El legalista es el que la mujer tiene que usar manto, que la mujer no puede usar un arete, que no se puede tinturar el cabello...Que nada de pantalones, que bueno, eso es legalismo...no somos una iglesia, tampoco libertina ¿en qué?, o sea pues, que la mujer, minifaldas, chores, cosas, escotes, no, no, tampoco. Entonces buscamos un punto de equilibrio, eso somos equilibrados. ¿Qué dice la Biblia? Pudor, modestia, ya la mujer decide... o sea, que no sea pues, digamos, piedra de tropiezo, o sea llamativa, ¿cómo? ya ella verá. Pues que ella tiene su cabello rojo, verde, azul, amarillo eso son cosas externas; o sea, mejor dicho, nosotros nos preocupamos en sí, más que todo como la pureza y la santidad interna” (Entrevista P54: Iglesia Cuadrangular. Viterbo).

En esta misma dirección otras denominaciones como la Comunidad Cristiana de Fe, Alianza Cristiana y Misionera Colombiana y las Asambleas de Dios hacen énfasis en: fomentar en la feligresía una actitud de libertad de conciencia en la presentación pública; pero teniendo ante todo como principio, la responsabilidad y observancia con el cuerpo (el recato y la sencillez).

La alabanza musical

Dentro de los rasgos del evangelio de la prosperidad, la musicalidad como parte de la celebración del culto a Dios, es una de las prácticas más extendidas entre las iglesias. Así, es que en los templos, los instrumentos musicales (batería, teclado electrónico, guitarras eléctricas, entre otros) ocupan un lugar importante en el estrado de la iglesia. Algunas de las iglesias como la IPUC promueven “el adorador o músico de culto”, con lo cual se apoya el desempeño técnico de las bandas musicales, en la interpretación de diferentes ritmos populares (Ravagli, 2010: 165). Regularmente, las iglesias organizan conjuntamente conciertos musicales, en los cuales participan bandas y músicos locales.

En las formas de alabanza asociadas a la música y la emocionalidad, también se podría decir que existe cierto legalismo y moderación en el desarrollo de los cultos, vemos algunos ejemplos:

“Si hay bastante diferencia, o sea nosotros manejamos unos órdenes pero si hay una diferencia porque ahí entendemos de que ya cuando el joven que canta, brinca o salta, nosotros lo entendemos como la manifestación del Espíritu Santo. O sea, la persona no brinca porque quiera brincar, sino porque es la manifestación del Espíritu Santo. Y vemos que Dios está moviendo el servicio, el culto, lo que se está haciendo...El orden es algo muy bonito, igual nosotros tratamos de darle un orden para los cantos, para la dirección todo tenemos unos reglamentos que hay que cumplir” (Entrevista P21: Asambleas de Dios. San José).

“Creemos en la música como dice la palabra del Señor, la música fue creada por Dios... con el propósito de alabarlo de glorificarlo a él y de exaltarlo, de darle gloria y honra... nuestra música va con ese fin, simplemente de alabar y glorificar a Dios y las personas que se congregan las instruimos en ese propósito... Todo lo que la persona hace es decisión propia, la persona decide que música escuchar, que música oír, que estilo de música le gusta: salsa, merengue, rock, música alternativa, reggaetón pero todo va enfocado a alabar y glorificar a Dios. Pero cada persona toma la decisión, cada uno asume su estilo de vida como quiere, si quiere vivir conforme a la palabra de Dios o quiere vivir bajo sus propios conceptos” (Entrevista P26: Asambleas de Dios. Riosucio).

En contraste con el uso de la música como forma de alabanza en las Asambleas de Dios, La Luz del Mundo se muestra más prescriptiva frente al uso de instrumentos y la emocionalidad durante el culto.

“...nos caracteriza no sólo las hermanas a la hora de orar o profetizar (Corintios 11: 4) toda mujer que ora con la cabeza descubierta ofende, es

decir, las hermanas a la hora de venir a la oración o a de visitar una casa para hablar, se cubren con un velo, se ponen un velo. Cosas que no hacen la gran mayoría de las iglesias evangélicas y eso es un mandamiento que está escrito. Que toda mujer que venga a orar ponga sobre su cabeza no sobre su cara, solamente a la hora de orar o de estar hablando en alguna casa de las cosas de Dios.

...Luz del Mundo nos diferenciamos de muchas [iglesias evangélicas], no tocamos instrumentos. La gran mayoría de iglesias tocan instrumentos basados en el salmo 150, que dice: agrada a Dios con arpa, con trompeta. Pero luego en el libro de Amós 5: 23; de ahí en adelante el Señor empieza a mostrar por medio de su palabra, cual es su nueva voluntad, que Dios puede hacer lo que él quiera siendo el dueño de todas las cosas. Entonces si él, en cierto momento ordenó y dijo que se le cantara con instrumentos, también a su debido momento dijo, quiero que me lo quiten, ya no quiero más. Salmo 5: 23 de ahí nosotros tomamos base para creer que a Dios ya no le agradan los instrumentos. Y hay muchos textos donde comprobamos que a Dios ya no le agradan los instrumentos, hay una forma muy diferente a la forma de predicar de muchas iglesias, a la forma de predicar de la iglesia la Luz del Mundo.

...en otra iglesias se hacen palmas o se escucha el reggaetón cristiano, el vallenato cristiano, salsa cristiana, baladas cristianas, ritmos que siempre se han utilizado para agradar al hombre y para agradar a la carne y hoy el mundo. Los evangélicos quieren tomarlos para agradar a Dios. En ese sentido nosotros no hacemos eso. Aquí, cantamos con nuestras gargantas, con nuestra boca, con nuestra voz. Le cantamos a Dios sin hacer ninguna palma, sin tocar ningún instrumento, eso nos caracteriza, de ser un poco diferentes" (Entrevista P17: La Luz del Mundo. Salamina).

Finalmente, el pastor de la Iglesia La Luz del Mundo del municipio de Riosucio complementa lo dicho por el de Salamina:

"Pues hay iglesias donde el pastor, cuando todos están sentados, [dicen] pónganse de pie que vamos a orar y se ponen de pie, y nuestras oraciones son todas de rodillas y tenemos los fundamentos en Isaías 45:23; Filipenses 2:10, en el libro de Lucas 24:42, el Señor Jesucristo dice que se fue a orar al monte de Getsemaní, se puso de rodillas a orar a Dios. Y si el Señor Jesucristo siendo el Hijo de Dios se puso de rodilla cuanto más nosotros, que no tenemos como compararnos con él, y el dijo que como yo os hago vosotros también hagáis, entonces doblamos rodillas al orar, invitamos arrodillar conforme el mandamiento de Dios" (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Riosucio).

Prescripciones en el pastorado

Con relación a las personas que pueden ejercer el rol de pastores dentro de la Iglesia, en algunas de ellas no está prohibido como en el caso de la Iglesia Cruzada Cristiana, en otras sí les es prohibido ocupar dicho cargo, como lo señala un pastor de la Luz del Mundo:

“En la iglesia no hay pastoras. Ella simplemente es la compañera. Claro que los hermanos a cualquier consejo acuden donde ella. Pero las hermanas en la iglesia no se les permite por el fundamento de la iglesia. En la primera de Timoteo 2:11... no se le permite a la mujer dirigir en sí la iglesia y que sean ellas las que se pongan de pie y preparen el culto, estando el pastor no. Sí, hay diaconizas dentro de la iglesia, hay hermanas que ocupan cargos administrativos dentro de la iglesia que son muy importantes porque sin la mujer, no puede llegar al pastorado, no puede llegar al diaconado, entonces yo no fuere encargado sino tuviere esposa. Es un requisito que tenga esposa, entonces ella no es pastora, ella es compañera del pastor” (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Riosucio).

Algunas iglesias que hacen una interpretación de las escrituras, según las cuales, en las que se expresa el carácter predominantemente masculino, razón por la cual las mujeres quedarían excluidas del ministerio del pastorado, siendo su papel más importante, el de acompañar al hombre en la conformación y reproducción de la familia. Así mismo, el matrimonio también se vuelve una condición dentro de estas iglesias:

“A mí me gustan las mujeres, yo tengo una en mi casa... eso es un mandamiento que Dios ordenó, o sea, el no tener un hombre esposa es pecado delante de Dios, porque entonces el hombre caería en un estado de inmundicia, de una cosa que se llama masturbación, eso es inmundicia delante de Dios. Entonces nosotros sabemos bien esto, de hecho todos los que antiguamente le servían a Dios, eran hombres con esposa. La Biblia habla de que todos tenían esposa. Entonces no hay ningún argumento para que los hombres dejen de servirle a Dios y dejen de buscar a Dios” (Entrevista P48: IPUC. Pácora).

En la división del trabajo por género, aunque algunas iglesias muestran una tendencia a que hombres y mujeres comparten las labores, el modelo del hombre como guía espiritual está presente en la mayoría de ellas. La conclusión muestra que en casi todas las denominaciones quien ocupa el cargo de pastor es el hombre; salvo en contadas ocasiones el liderazgo lo asume una mujer, generalmente, la esposa del pastor en su ausencia.

3.2. Cristocentrismo: trinitarios y unitarios

Todas las iglesias evangélicas predicán la doctrina en Jesucristo, aunque hay una diferencia entre aquellas que dicen llamarse *trinitarias* o de “sana doctrina” y las que se autoproclaman como *unitarias*:

“Esta obra nos ha enseñado que vivamos no más! la palabra de Dios, la sana doctrina. Pero la sana doctrina no es solamente Padre Hijo y Espíritu Santo, porque eso es lo que enseñan muchos, sino también santidad y entrega. Entonces lo que esta obra enseña es lo que dice la Biblia que es bibliocéntrica y lo que enseñó Cristo que es cristocéntrica creemos en el Padre el Hijo y Espíritu Santo que es un solo Dios verdadero” (Entrevista P11: MMM. Supía).

Para la Iglesia Cruzada Cristiana:

“...la palabra es muy clara, donde dice que Dios no estuvo solo cuando creó todo, sino que estaba él, el Hijo (Jesucristo) y el Espíritu Santo. Entonces Jesucristo mismo también nos dijo que debemos ser bautizados, en el nombre del Padre del Hijo y del Espíritu Santo, entonces hay mucha palabra en la Biblia que habla de esto, que es necesario creer en los tres. No son tres Dioses como algunas doctrinas dicen, sino que es un solo Dios verdadero, siempre lo aprendimos inclusive desde que llegamos nos aprendimos esto, de que un solo Dios verdadero, manifestado en tres personas y es necesario regirnos a través de ello. Porque el Padre es el creador, el Hijo es el salvador y el Espíritu Santo es el consolador y es él que nos da su fruto, el fruto del espíritu, sus dones, el que nos da todo lo que necesitamos, para ser mejor cristianos, mejor personas” (Entrevista P7: Cruzada Cristiana Palestina).

Mientras que la Iglesia La Luz del Mundo dice:

“...los unitarios son los pentecostales que tienen en Dios hecho hombre, que Jesucristo era el mismo Dios, nosotros no creemos así. Nosotros creemos que el Señor Jesucristo fue creado por Dios y engendrado por María, pasó a ser el Hijo de Dios independiente de Dios, bajo el dominio de Dios.

...nosotros...hablamos del Espíritu Santo, lo creemos pero no como la trinidad, sino como el poder que Dios le da a sus Hijos, para confirmarlos como Hijos suyos. Cristo es el Hijo de Dios está sujeto a Dios. Pero Dios es dueño de todas las cosas, y le ha dado a su Hijo potestad para que administre sus bienes, propiedades, las cosas de Dios. En este momento para comunicarnos a Dios, dice el Señor Jesucristo todo lo que pidieras al Padre en mi nombre, no podemos llegar directamente a Dios. Tenemos que llegar a su Hijo porque es el que está administrando” (Entrevista P28: LA LUZ DEL MUNDO. Rosucio).

La Iglesia Cuadrangular:

“...los trinitarios somos cristocéntricos, creemos en las escrituras desde el Génesis hasta el Apocalipsis y creemos en el Padre, en el Hijo y en el Espíritu Santo. Tres personas totalmente diferentes que conforman una deidad. Eso somos los trinitarios, y está la parte unitaria, los que creen en Jesús sólo. Jesús sin Padre y sin Espíritu Santo, o sea, que él es él.

—¿Qué es el evangelio Cuadrangular?— El evangelio cuadrangular significa: Cristo Salva, que ahí va el primer emblema que se representa como con una cruz, Cristo Sana que se representa con una copa, Cristo bautiza con el Espíritu Santo, que se representa con una paloma y Cristo es nuestro rey venidero, que se representa con una corona” (Entrevista P54: Iglesia Cuadrangular. Viterbo).

Mientras los unitarios como la IPUC afirman:

“Somos unitarios, por qué según la Biblia Dios no es sino uno. No sé de dónde sacaron lo de los tres. Porque yo me pongo a analizar, uno solo que fue, Dios creó los cielos y la Tierra, todo lo creó él. Murió en la cruz del Calvario solo, ascendió solo al cielo y dice la Biblia que él es que va a venir a juzgar a los vivos y las muertas, nuevamente, entonces los otros que están haciendo, esa es la pregunta que yo me hago. cuando Dios es el que está haciendo todo solo...Para nosotros todo se manifiesta a través del Espíritu Santo, solo él hace la obra, no hay otra persona que hace el trabajo en la persona hay una comunicación directa con Dios (Entrevista P8: IPUC. Palestina).

...hay más grupos que también creen en un sólo Dios y son, y no son pentecostales, como es el caso de la Iglesia Pentecostés por decir algo, y hay otros grupos que también dicen: ‘nosotros creemos que Dios es uno’, y no están con nosotros ni nosotros estamos con ellos” (Entrevista P4: IPUC. Salamina).

“Nosotros creemos que el nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo es Jesucristo... Pues la Biblia nos enseña que el nombre del Padre, que también es el nombre del Hijo y el nombre del Espíritu Santo, porque él es uno solo, es Jesús. No hay un sólo creyente bautizado en el nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo, son en el nombre de Jesucristo... para el perdón de los pecados... entonces no estamos de acuerdo con el bautismo en la trinidad” (Entrevista P58: IPUC. Viterbo).

3.3. Cooperación interdenominacional

A nivel local entre las diferentes denominaciones que habitan en el mismo pueblo se presentan actividades conjuntas entre iglesias,

particularmente entre aquellas que comparten una misma orientación doctrinal como son los trinitarios o de *sana doctrina*, que se plantean como una “cultura bíblica” dentro de una suerte de ecumenismo interdenominacional. Al preguntarle a uno de los pastores de la Iglesia Centro de Fe y Esperanza sobre algún tipo de trabajo conjunto con otras iglesias evangélicas, señala:

“... generalmente la tratamos de hacer con iglesias también trinitarias. Porque nosotros los trinitarios tenemos muy claro de que la Biblia es trinitaria. Aunque la palabra trinidad no está en la Biblia por todos lados de diferentes formas nos muestra la Biblia que Dios es trino... entonces cuando se trata de manejar una unidad, por ejemplo en la iglesia de Pereira esta la “Asociación Evangélica de Pastores” y todos son trinitarios. Y acá hemos tratado de trabajar con otras iglesias, por ejemplo la Cuadrangular, la iglesia Cristo Centro, el Movimiento Misionero Mundial, las Asambleas de Dios y nosotros de Fe y Esperanza, que son iglesias que tenemos la misma cultura bíblica. Entonces cuando se trata de unidad hablamos de cultura Bíblica” (Entrevista P51: Centro de Fe y Esperanza. Viterbo).

En la población de San José, también algunas iglesias se unen en la organización de conciertos (o veladas) y en los bautismos:

“Si en estos momentos hacemos en el pueblo lo que se llaman, ejemplo, campaña, lo que se llama conciertos, donde se trae un cantante y estamos ahí y esa noche, eso se llama campañas unidas, veladas... Con la Unión Misionera y aun también pues a la Pentecostal también se ha unido en ese programa y en ese sentido no hemos tenido choques con ninguna acá en este municipio... Para el próximo viernes tenemos un concierto y están invitados la Pentecostal, está invitado la Unión Misionera y demás Asambleas ...y vienen de Pereira, vienen de Risaralda vienen de Anserma vamos a ver si, si varias iglesias están unidas en ese evento... en los bautismos también nos unimos muchas veces, vamos dos o tres iglesias, más que todo trabajamos unidos o sea de pronto la diferencia que miramos es el título o sea pero en si lo que hay, lo que se enseña es una misma doctrina” (Entrevista P21: Asambleas de Dios. San José).

Este testimonio muestra la participación de iglesias trinitarias: *Unión Misionera y Asambleas de Dios*, y por las unitarios (la IPUC) que participan de la convocatoria del concierto. La celebración de bautismos interdenominacionales —aunque no se especifica en el testimonio— lo más probable es que se realicen entre iglesias trinitarias exclusivamente, donde los acercamientos entre unitarios y trinitarios no parecen practicarse fácilmente, pues la diferencia doctrinal los distancia.

Los acercamientos entre diferentes iglesias varían de pueblo en pueblo, ya que las alianzas se establecen dependiendo de la disponibilidad

de cada pastor para propiciar este tipo de proximidades y de establecer objetivos comunes por encima de las diferencias, como lo señala el siguiente testimonio en Palestina:

“...trabajamos independientes, pero a la vez tenemos una actividad que nos estamos uniendo con las que le nombré ahora: Asambleas de Dios y Movimiento Misionero Mundial, para trabajar juntos lo que son las vigiliass y para sacar a Palestina juntos, tenemos como esa unidad, pero cada uno tiene su lugar, tiene su congregación y cada uno tiene sus actividades a parte, solamente de vez en cuando o cada mes, más que todo tenemos una actividad que si la hacemos todos juntos” (Entrevista P7: Cruzada Cristiana. Palestina).

Lo observado hasta el momento, permite señalar que se vienen configurando nuevas identidades donde el sentido de pertenencia comunitario a una Iglesia, se relaciona con el hecho de compartir aquellos elementos del complejo simbólico manifiesto: en los credos, dogmas, rituales, prácticas, valores, entre otros. La inclusión en los grupos comunitarios, despierta entre sus miembros un sentimiento de legalidad, lo que implica que se pertenece a la Iglesia, en la medida que se comparten los elementos centrales del complejo simbólico que la define. Los elementos que muestran diferencias entre los universos simbólicos que une a las comunidades al interior de cada una de ellas y las diferencias de otras, es también un factor de articulación inter-denominacional estratégico a la hora del emplazamiento en el espacio local. Esta articulación entre las diferentes iglesias evangélicas, en un momento dado, les permite ganar reconocimiento como grupos minoritarios.

La participación de los miembros en los asuntos de la Iglesia genera formas de movilidad social horizontal, pues la participación en los compromisos le da al feligrés un *status* dentro de la comunidad de fe. La posibilidad de establecer una red de relaciones y un determinado nivel de reconocimiento son una señal de dicha movilidad.

4. Formación de líderes en el ministerio pastoral

Aunque no todas las iglesias tienen el mismo proceso, la formación de líderes es fundamental para el crecimiento y expansión de todas ellas. El ser líder implica un conocimiento en los estudios bíblicos y habilidades en el manejo de grupos para difundir dichos conocimientos. Como ya se dijo, al interior de cada Iglesia existen comités que cumplen diferentes tareas

para el funcionamiento de la misma y en cada uno de estos comités, los miembros de la Iglesia pueden o deben participar activamente. Esto permite a los fieles asumir responsabilidades y desarrollar habilidades de liderazgo.

Así mismo, es que toda persona que hace parte de la membresía de la Iglesia es explorada en sus destrezas personales por parte del pastor, quien por lo general las alienta a desarrollar ciertas tareas en los diferentes comités, conforme a aquello, en lo que éste considera que puede tener un buen desempeño. Por ejemplo, si tiene capacidad de convencimiento, facilidad de palabra, habilidad para aconsejar, podría desarrollar un liderazgo en la orientación de un comité o de alguna célula familiar. El que se forma como líder misionero, tiene la tarea de llevar la palabra, bien sea a lugares apartados de los centros urbanos o a comunidades étnicas, hacer el trabajo de formación de nuevas comunidades de fe, fundar nuevas iglesias, servir de pastor auxiliar y finalmente, si tiene las cualidades y la convicción puede llegar a asumir el rol de pastor en una Iglesia local.

En el creer del evangélico se piensa que la distribución de los carismas¹⁴ significa una distribución del poder de acuerdo con Deiros, razón por la cual podría ser un atractivo para los sectores marginales que buscan este tipo de iglesias. De esta manera, como lo señala el autor:

“en teoría, cualquier persona podría ejercer el poder en las iglesias en la medida que lo reciba del Espíritu Santo. El don de lenguas, en particular, da prestigio y de reconocimiento dentro de la congregación” (1992: 165).

Para el evangélico, el arrepentimiento y el perdón son esenciales en la conversión, pues sólo aquella persona que se bautiza y expresa el perdón se vuelve miembro de la Iglesia. Así, la vía para tener liderazgo dentro de la comunidad, comienza por el arrepentimiento. La convicción de que se ha tenido una vida en el pecado es sustancial en la mentalidad del evangélico, ya que es con este convencimiento que el neófito hace pública su voluntad de transformación personal y encuentro con el verdadero sentido de la vida.

Sólo haciendo este tránsito de arrepentimiento y de “recibir al Espíritu Santo” es que alguien puede introducirse más directamente en el trabajo de la Iglesia. El desarrollo de proyectos y la posibilidad de ocupar cargos de responsabilidad dentro de la institución dependerá de la capacidad de liderazgo que posea. La dedicación de tiempo completo a los oficios de la Iglesia y de las funciones del líder dentro de ella, lo va conduciendo a tener cada vez mayor responsabilidad con la comunidad. Es decir, que el que opte por asumir el ministerio pastoral debe servir de ejemplo, de

¹⁴ Carisma: don gratuito concedido abundantemente por Dios a una criatura por obra del Espíritu Santo y para la edificación de la Iglesia.

auto-restauración personal para poder ayudar a otros (restituir hogares, rehabilitar drogadictos, entre otros). Este ejemplo, se conoce a través del testimonio público al iniciarse en la nueva fe, el cual se presenta como resultado de “la búsqueda de Dios”. Por ésta razón, el interesado se hace consciente y legitima su voluntad de compromisos con la Iglesia y se abre a la posibilidad de desarrollar una formación de liderazgo para el trabajo misional.

4.1. Perfil del pastor

La mayoría de los pastores se caracterizan por tener un bajo nivel educativo. Últimamente, las iglesias les vienen exigiendo a los nuevos líderes que para llegar a ser pastores deben haber terminado el nivel de bachillerato y realizar estudios de licenciatura en teología en los institutos que tiene las iglesias evangélicas.

“Yo acabé el bachiller, pero sabe cuál fue el problemita, no lo validé, acabé y ahorita en mayo me dan el cartón. La verdad no pagué, me llené de indignación y no quise pagar porque nos subieron la tarifa, era una tarifa muy alta y me llené de rabia y no pagué...” (Entrevista P2: SENDAS DE LIBERTAD. Salamina).

“Mis estudios son muy pocos, mis estudios son... no pasé de segundo primaria” (Entrevista P23: Cielos Abiertos Asambleas de Dios. Belarcazar).

“...soy licenciada en teología y ciencias religiosas entonces eso es lo que de pronto pues sabemos que nos da el aval para poder estar en al frente de una comunidad como esta” (Entrevista P3: Catedral de Avivamiento. Salamina).

“...terminé la secundaria, hice cursitos de contabilidad y así, pero ahora estamos estudiando en el Instituto Bíblico, es en el que nos estamos preparando para entender más la palabra, para enseñar mejor, escudriñar las escrituras” (Entrevista P7: Cruzada Christi. Palestina).

“La teología hay que estudiarla, para uno ir avanzando y aún seguimos avanzando. Hay que hacer los seminarios, los cursos, estudiando la teología uno va avanzando en el conocimiento de las escrituras. Y es un requisito a nivel de la misión, igual que tener el bachillerato. Tener el título de teólogos si es un requisito para los pertenecientes a la Misión de Renovación aunque todos no tengan el título de teólogos en este momento lo que se está buscando es que todos [lo tengan]... pues es largo el estudio y pueden estar ejerciendo, pero también buscando el título” (Entrevista P12: Iglesia Renovación para las Naciones. Supia).

“Yo estudié el bachiller lo terminé en la Escuela Normal Superior de Anserma, y ahora estoy estudiando, en el Instituto Teológico Ministerial (ITM) por la Iglesia. Porque a todo pastor se le encomienda, después de terminar lo que es el bachiller, hacer un estudio de teología pastoral ministerial” (Entrevista P15: Unión Misionera. Risaralda).

“Solamente primaria... Mi esposo y yo somos los que evangelizamos... Yo Salí al ministerio con un conocimiento básico de las escrituras y ya estando en el ministerio, ejerciendo el oficio como misionero, ingresé al Instituto Bíblico Teológico Pentecostal y allí recibimos capacitación en la interpretación de la Biblia, el origen de la Biblia, como llegó la Biblia...” (Entrevista P8: IPUC. Palestina).

Los pastores tienen en su mayoría más de 30 años y una experiencia en promedio de 15 años en el ministerio del pastoreo con las iglesias. Es decir, que gran parte de ellos, cumple un tiempo superior a los 15 años de conversión al evangelismo y/o nacieron en familias evangélicas. En otras palabras, que hacen parte de una segunda generación de conversos y en varios casos son hijos de pastores.

“Yo empecé el evangelio desde la edad de 17 años en la adolescencia, a los 3 años, después de ser cristiana me casé, a las 6 años de casada nos llamaron al ministerio y hace 40 años estamos de pastores” (Entrevista P8: IPUC. Palestina).

“...yo nací en Chigorodó Antioquia hace 31 años. Cuando yo nací, mis papás ya pertenecían a la Iglesia la Luz del Mundo. Mi papá es pastor de la Iglesia La Luz del Mundo. Fui criado en la enseñanza de la Iglesia la Luz del Mundo y siempre he pertenecido a ella nunca me he salido. En sí soy nacido en la iglesia hace 31, pero llevo 16 años de bautizado, voy para 17 años... desconozco totalmente lo que es la religión católica, no sé nada de ella, pero sí conozco el evangelio porque desde cuna, fueron los principios que mi mamá me entregó” (Entrevista P28: Iglesia la Luz del Mundo. Riosucio).

“Cuando yo conocí el evangelio mi esposa ya estaba en la Iglesia. Yo conocí el evangelio y a los 9 meses me casé con ella y llevamos 24 años de casados, y mis hijas son nacidas en el evangelio. Nacidas en un hogar cristiano y presentadas al Señor, hasta el momento” (Entrevista P24: IPUC. Belarcázar).

“Mi familia... mis hijos también asisten, todos son cristianos, tengo mi hijo que es misionero en otro país, en Costa Rica, perteneciente a la misma congregación. Tengo seis hijos, cinco mujeres y un varón, todos son mayores. Desde niños conocieron la palabra de Dios. Los levantamos en el temor de Dios y tengo dos hijas que son esposas de pastores. Todos mis hijos se congregan

en la misma iglesia pero en diferentes ciudades. Mi hijo es misionero en Costa Rica y mi hija mayor es psicóloga trabaja con los niños y la juventud...
(Entrevista P8: IPUC. Palestina).

Gran parte de los pastores afirman venir de la tradición católica, pero varios a raíz de la conversión y luego por el testimonio de alguno de sus familiares influyen para que otros miembros del grupo sigan sus pasos. Dentro de las familias de los pastores se presenta el caso de conversiones “masivas” al evangelismo, como es el caso del pastor de la Iglesia Renovación Para las Naciones de Supía quien afirma que era de una familia católica y ahora “un ochenta por ciento de la familia está caminando con Cristo”.

4.2. Cambio en la historia de vida

Los pastores entrevistados dicen haber experimentado un cambio en la historia de su vida personal a partir del “encuentro con la palabra” y desde entonces, el asumir una perspectiva diferente sobre su existencia y un nuevo estilo de vida (una nueva forma de pensar). Según ellos, “la salvación” a través de un cambio de vida radical que en sus palabras significa “nacer de nuevo” y ruptura con el pecado. Este renacimiento sólo es posible si se reconoce la condición de pecado. Reconocimiento que implica una renuncia a todo lo que se considera pecaminoso en la vida anterior: fiestas, licor, licencias sexuales, entre otros¹⁵; y de la cual solamente mediante un encuentro personal del iniciado con Jesucristo le puede liberar (Moreno, 2009: 194). Ahora bien, es importante señalar que,

“...la categoría de ‘iniciación’ sin lugar a dudas abarca dos grandes campos: la iniciación con el primer acercamiento a la Iglesia y su doctrina hasta llegar a ser fiel o converso y la iniciación en la enseñanza propia del pastorado, luego de la primera conversión”¹⁶.

En términos de Jesús García (2006), esa primera “decisión de fe”, lleva al individuo a hacer una reevaluación de su vida iniciando un proceso de restauración personal de “re-historización” de la vida personal y de esa manera buscar “el llamado de Dios”.

Después que se ha tomado la “decisión de fe”, el fiel tiene la posibilidad de participar activamente en las tareas de la Iglesia, que van desde oficios menores como hacer el aseo del templo, hasta salir por las

¹⁵ Un pastor de la IPUC, cita un pasaje bíblico (Corintios 6: 9), que inspiró su conversión “donde dice, ni los borrachos, ni los adúlteros, ni los fornicarios, ni los hechiceros, ni los mentirosos, ni los afeminados entrarán al reino de Dios”.

¹⁶ En: informe de trabajo da campo de Noé Arteaga (estudiante del semillero de investigación DICAR).

calles del pueblo o por las veredas a predicar el evangelio. Paralelamente, se lleva un proceso de formación en el “estudio de la palabra”, tomando los cursos de capacitación que la Iglesia ofrece y permite al converso adquirir mayor compromiso con la institución. En fin, a medida que se ingresa y se da esa “búsqueda de Dios”, se adquieren compromisos con la Iglesia y la posibilidad de desarrollar una formación de liderazgo para el trabajo misional. El líder misionero tiene la tarea de llevar la palabra, bien sea a lugares apartados de los centros urbanos, impulsar la formación de nuevas comunidades de fe, fundar nuevas iglesias, auxiliar al pastor principal.

La compenetración del líder con las funciones, lo va llevando a desarrollar cierto carisma dentro de la comunidad de fieles, al cual acuden para pedir consejo y ayuda espiritual y material. Así, el pastor se va formando como líder dentro de las células familiares, capaz de dar ayuda y apoyo espiritual, entre otros.

Para iglesias como la IPUC, el “hablar en lenguas”¹⁷ es el signo propiamente del “llamado de fe” que hace Dios al ministerio del pastorado. Se piensa que quien no haya “hablado en lenguas” no puede ejercer cargos en la Iglesia, ya que es un indicador de recibimiento del Espíritu Santo. En este sentido, el pastorado es una búsqueda que no todos encuentran, pues pueden pasar años sin que se viva la experiencia.

“Y cuando el predicador dijo una palabra, estaba contando una historia y en un momento dijo una palabra, cuando él dijo esa palabra, yo sentí que como que el altar donde estaba se me acercó a mí... inmediatamente me paré, había como setecientas personas en ese campamento, y todos estaban sentados, cuando me paré como que salté de la banca y empecé a hablar muy rápido, muy rápido, muy rápido y lloraba. Y empecé como a brincar. Después de un ratito me di cuenta que yo era el único que estaba parado, todos estaban sentados y yo estaba ahí moviendo, entonces me arrodille y comencé a llorar” (Entrevista P58: IPUC. Viterbo).

Como se desprende de lo dicho hasta ahora, el papel del pastor es fundamental dentro de las nuevas comunidades evangélicas, ya que es quien contribuye y articula las relaciones entre los miembros de la Iglesia. Conoce los problemas que tienen los miembros, los asiste y los visita, los escucha y los apoya espiritualmente. El pastor transmite los códigos morales y el universo de significado sobre los cuales se fundamentan las relaciones institucionales de la iglesia y por los cuales se extiende la

¹⁷ También denominada la *glosolalia*. Hervie-Leger, citando a Samarin (1972), señala que la *glosolalia* es “una expresión humana, con estructura fonológica, pero no significativa, que el locutor, toma por verdadero lenguaje, pero que de hecho, no tiene parecido con ninguna lengua, esté viva o muerta, no pretende comunicar, sino ‘expresar’” (2005: 104).

misma. Los pastores recuerdan permanentemente a la comunidad de fe, la diferencia que tienen con las otras iglesias, que no comparten los mismos principios morales, que no creen de la misma manera, que no realizan el mismo tipo de prácticas, así como aquellas que son cercanas a sus principios doctrinales y su universo de significado. De esta manera, reafirman en la comunidad un sentido de pertenencia y de identidad religiosa. El liderazgo del pastor se adquiere con base a la función que desempeña dentro de la congregación y en razón a que la feligresía proviene mayoritariamente de la misma condición socioeconómica de aquel se presentan vínculos de simpatía e identificación fuertes.

Finalmente, se puede señalar que el testimonio del pastor es fundamental dentro de la comunidad que orienta, ya que el testimonio de vida que los fieles hacen públicamente en los días de culto y en el cual expresan su experiencia de vida, se toma como la evidencia la presencia del Señor y que éste ha cumplido una promesa por algo que el fiel le ha pedido con gran devoción. El testimonio del líder frente a la feligresía es de gran fuerza por el significado mismo que tiene aquel como testimonio de verdad, es lo que legitima y promueve credibilidad y confianza entre la comunidad.

5. Emplazamiento de las iglesias en los pueblos

El proyecto de estas iglesias es llevar el evangelio a todos los rincones de la geografía y para lograr este objetivo, realizan diferentes tipos de acciones planificadas de “emplazamiento” en los pueblos. Se pueden resaltar tres grandes estrategias de “emplazamiento” a lo largo y ancho de la geografía del departamento de Caldas: *la organización de células, visibilidad en el espacio público, realización de obras de asistencia social*. Las estrategias de emplazamiento se despliegan luego de que la iglesia ha identificado un lugar en el cual no hay presencia de la misma y a su vez existen las condiciones humanas y logísticas para instalar un nuevo templo en el lugar. Estos lugares son denominados “campo blanco”.

5.1. Campo blanco

El proceso de iniciación de una Iglesia tiene que ver con el papel que desempeñan los líderes de las comunidades religiosas y los miembros de la misma, ya que estos actúan permanentemente como una red de cooperantes cuya meta es cumplir con el mandato divino de llevar el evangelio a todos

los rincones de la geografía. En ese sentido, la movilidad de los líderes para identificar “campos blancos”, es decir, lugares en los cuales la Iglesia no ha hecho presencia con la enseñanza del evangelio, es esencial para que el trabajo de planificación y apoyo de la institución pueda concretarse en la apertura de nuevas “obras”.

“Hay diferentes formas, conocer la condición de cada región o de cada ciudad es importante. Por ejemplo, hay familias que inician reuniéndose en casas y piden cobertura. En este caso vienen pastores de Asambleas de Dios y examinan cómo está la situación, a fin de analizar la viabilidad de abrir un nuevo templo. Miran si se puede conseguir un local o un lugar donde se pueda abrir al público, que cumpla con todos los requisitos de ley. Otras veces, se comienza a hacer un trabajo evangelístico y social dentro de la comunidad y se identifican todas las necesidades. De esta manera y se trabaja con las personas y se va consolidando un hasta formar una congregación una iglesia” (Entrevista P26: ASAMBLEAS DE DIOS. Riosucio).

“... las iglesias se fundan en los pueblos porque envían un pastor, un obrero, se le titula obrero para empezar la labor de evangelizar y ellos empiezan prácticamente de cero hasta ya haber un grupo formado” (Entrevista P8: IPUC. Palestina).

“...para abrir una nueva congregación tiene que ser que los directivos estudien con anticipación el lugar que se presenta con la posibilidad de llevar un obrero nuevo o un pastor a ese lugar. Y después de que se ve la manera o forma como estar pendientes de esa persona o de esa familia que puedan ir a desempeñar ese trabajo entonces se da apertura a la obra” (Entrevista P24: IPUC. Belarcazar).

“...primero que todo se obtiene el local (el salón) o la vivienda, luego llevan el joven o la pareja que se va a establecer en el lugar y oficialmente se hace la ceremonia. Y se reúne la gente, si hay creyentes, los vecinos, los amigos, se invitan a las personas para hacer la ceremonia pública y queda establecido como predicador” (Entrevista P8: IPUC. Palestina).

Sin embargo, para que la apertura del campo blanco (en el caso de la IPUC), pueda llevarse a cabo, es importante que haya una especie de apadrinamiento de la iglesia matriz o de una iglesia consolidada (particularmente son las de las grandes ciudades), que apoyen financieramente a la nueva Iglesia. Para el sostenimiento inicial, se reciben aportes de diferentes iglesias y esta deja de ser “campo blanco” cuando logra una autonomía económica.

Algunas iglesias como la Catedral de Avivamiento tienen una vocación pastoral de llevar el evangelio a las zonas rurales de población campesina.

“Bueno la iglesia se llama Catedral de Avivamiento, fue establecida acá en Salamina desde el primero de enero del 2010...-Nuestra iglesia es más rural que urbana... entonces yo voy a la vereda no importa dónde quede, a la casa, allá vamos, allá hacemos un grupo, allá nos damos a conocer. También los otros pastores que habían estado eran también del campo, entonces también buscaban la gente. Uno arranca desde donde uno es, entonces ellos arrancaban con sus comunidades, sus familiares y los familiares estaban en el campo... de por sí los misioneros que llegaron de la iglesia Unión Misionera ellos venían a la gente del campo. Porque igual la parte urbana no estaba tan estructurada como la gente del campo, entonces esa se podría decir que esa es con cierto énfasis en el campo. Aunque iglesias como la Pentecostal, los Testigos de Jehová tiene mucha gente urbana más que rural” (Entrevista P3: Catedral de Avivamiento. Salamina)

5.2. Organización de células o grupos de oración

Los grupos de oración son las primeras formas de reunión denominadas también células que luego darán origen a la congregación en una Iglesia. Dichas células se inician por lo general en la sala de la casa de una familia determinada donde empiezan a sumarse algunos vecinos que se encuentran regularmente en la semana para hacer alabanza y recibir las explicaciones bíblicas de un líder o pastor.

“...nosotros llegamos a las casas, hablando, hablando... las personas, que nos interesan, que nos atienden y nos buscan, sea de cualquier credo religioso o católico, y si las personas nos atienden y les gusta pues entonces, le seguimos visitando y las invitamos a la iglesia. Aparte de todo hay personas que en sus casas abren la puerta y dicen yo quiero que aquí en mi casa me hagan un culto, o vengan y me visiten y me hagan una oración. Entonces nos empezamos a reunir en esa casa una vez a la semana o dos, según la petición de las personas, de esa forma empezamos entrando a las casas, hablando y luego haciendo cultos, u oraciones, que le llamamos nosotros. A medida que vaya creciendo el grupo, entonces se empieza a alquilar un salón, un local, para que ya todos nos reunamos en ese lugar, y a medida que va creciendo el grupo se piensa en comprar un terreno, y así sucesivamente” (Entrevista P28: La Luz del Mundo. Riosucio).

“...nosotros fundamos realmente la iglesia... empezamos en la sala de mi casa, con mi familia, algunos vecinos y, pues ha sido un proceso... Posteriormente como a los seis meses ya rentamos un, un local y de ahí para acá pues ya hemos estado así ya en locales” (Entrevista P53: Cristo Centro No. 2. Viterbo).

Confluencia de personas en las células o “grupos de vida” es una forma de articulación de las personas que a medida que van creciendo se van configurando en una congregación más numerosa y estable que permite la conformación de nuevas iglesias.

“Entonces mire, nosotros comenzamos abriendo un grupo de vida en un pueblo, visitamos al vecino y lo conquistamos, y a través de él alcanzamos otro y así sucesivamente nos vamos regando. Nosotros no vamos golpeando al aire, no señor, nosotros vamos a la fija. Conquistamos uno y a través de ese uno, o ese uno tiene un amigo por allá, un amigo por allá en el centro del pueblo, o tiene otro amigo por allá y a través de ese, o de esa persona comenzamos a colocar puntos que son básicos” (Entrevista P49: Alianza Cristiana y Misionera Colombiana. Pácora).

5.3. Visibilidad en el espacio público

Otra de las estrategias que despliegan las iglesias evangélicas en los centros urbanos es hacerse visibles y atraer a la población a través de actos en el espacio público, bien sea en la calle o realizando cultos en la plaza pública.

“...la estrategia de nosotros es siempre ir a la calle y compartir con la gente. Entonces uno va a la calle, comparte con la gente y mucha gente queda pues tocada y le dicen a uno bueno no...! yo quiero que vayas a mi casa porque mi papá está enfermo. Entonces uno va y cuando uno llega a esa casa, mandan llamar al vecino, a la vecina, entonces comienza a llegar la gente... Entonces la gente comienza a motivarse y empiezan a haber cambios en la vida de ellos y se comienzan a abrir grupos en las casas...” (Entrevista P13: Comunidad Cristo de Fe. Supía).

“...ya cuando hay varios grupos y células ya se procede a buscar un local. Entonces se consigue un local, se procede a comprar lo que se necesita, las sillas y se va comprando todo con despacio, y para comprarlo, yo por ejemplo, puedo hablar con mi pastor en Medellín y decirle, mire pastor ya tengo tantos grupos, tenemos 60 personas por todo, voy a conseguir un local, necesito que nos apoye y entonces ahí si entran a apoyar” (Entrevista P13: Comunidad Cristo de Fe. Supía).

“Nosotros llegamos a la casa de una tía de una amiga y ahí empezamos a hacer la célula. Invitábamos a los vecinos, repartíamos tratados, entonces ahí nos empezamos a reunir cuatro, cinco, seis personas y empezamos a evangelizar: evangelizar casa por casa, repartimos tratados por las calles, e hicimos cultos en las calles, que se llaman cultos al aire libre. Se colocan los equipos, digamos, se toma la energía de una casa X, que nos proporcione la

energía y ya se hace, se hace el culto. Se hace la invitación, se hora por los enfermos y así poquito a poco Dios fue anexando cada día, cada día y ya” (Entrevista P54: Iglesia Cuadrangular. Viterbo).

El propósito de las iglesias evangélicas es alcanzar un nivel de eficacia en su proyecto evangelizador, utilizando diversos medios a través de los cuales logren llegar al mayor número de personas. Así mismo, se recurre a los programas de radio y televisión local. A los periódicos, el uso de amplificadores (perifoneo), regalos (en días especiales), obras de teatro, conversación en la calle, repartir tratados, visitas domiciliarias. En este sentido, el ser evangélico, se asume como un “obrero” en permanente actividad, con el compromiso de contribuir a multiplicar el número de simpatizantes.

5.4. Trabajo evangelizador y social

La realización de trabajo social en función del trabajo evangelizador es otra de las estrategias para gestionar el trabajo de evangelización de las iglesias en el departamento de Caldas. De tal forma que los diferentes comités organizados en la Iglesia realizan tareas encaminadas a intervenir en diferentes sectores poblacionales y comunitarios que por su condición de vulnerabilidad pueden ser proclives a la recepción del mensaje del evangelio.

De esta manera, la labor social se dirige a centros penitenciarios, hospitales, sectores pobres, población farmacodependiente, personas que ejercen la prostitución o población afectada por cualquier tipo de calamidad.

“Otras veces se comienza a hacer un trabajo evangelístico y social dentro de la comunidad y comienzan a identificar todas las necesidades, y se comienza a trabajar con las personas y se va consolidando un grupo y allí se puede formar una congregación una iglesia” (Entrevista P26: Asambleas de Dios. Riosucio).

“Nosotros también tenemos un comité que es el comité de solidaridad, ese comité promueve algunas actividades en la iglesia, recogen una ofrenda y esa ofrenda se va incrementando cada día para suplir las calamidades en los cristianos y aún personas que necesitan la ayuda, entonces está el comité de obra social que también funciona a nivel nacional, y así se ayuda a los necesitados, a los enfermos se visita, etc.” (Entrevista P10: IPUC. Supía).

“Las obras sociales que estamos haciendo en este momento acá en Salamina estamos yendo a la cárcel de varones, hacemos una especie de acompañamiento

a los presos como en especie de consejería o sea en trabajo de estar con ellos. Les llevamos la palabra cada 8 días los jueves siempre vamos y a los tres patios y por ejemplo tratamos de que ellos vean en nosotros alguien en los cuales ellos puedan contar sus diferentes dificultades o sea como un trabajo psicológico.

...también nuestro trabajo en Manizales en donde tenemos una fundación que se llama Fundación Mundo Futuro. Esta fundación está enfocada a personas que tengan problemas de fármaco-dependencia, personas que tengan alguna adicción o algo así que salgan de pronto de las drogas. Entonces allí en la fundación funciona también con un grupo terapéutico, funciona con algunas personas están internas y este es el trabajo por ejemplo que nosotros realizamos tanto ya en Manizales como acá. También tenemos iglesias en Riosucio en Villamaría y en Manizales pues hay 5 iglesias y así, o sea pues en nuestra comunidad en la fundación y los trabajos en la cárcel de Ibagué, hay muchas cárceles por ejemplo donde estamos yendo a llevar la palabra y a llevar apoyo psicológico a los internos.

...Pero si realizamos obras sociales, visitas a los enfermos, orar por las personas. Y ya los mensajes son muy a la familia, muy a los jóvenes que tienen problemáticas de drogas que puedan buscar como esa ayuda. A veces tenemos aunque ha ido menguando un poco, problemas de pederastia dentro de la comunidad, tenemos jovencitas personas adultas manoseándolas, entonces esto ha hecho también que vengan muchos detenidos" (Entrevista P 3: Catedral de Avivamiento. Salamina).

En definitiva todas estas acciones que buscan hacer presencia de la institución religiosa en la localidad de las municipalidades, se vuelven políticas, ya que van encaminadas a incidir en la conciencia de las personas y en aportarles un sentido a sus vidas acompañada de la asistencia humanitaria. Los miembros de la comunidad religiosa que luchan por propagar su doctrina, por defender sus intereses religiosos, actúan solidariamente sobre población necesitada, porque la acción de movilizar sus energías en este sentido resulta efectiva en la territorialización del espacio para la Iglesia.

Finalmente, se puede decir que los contactos directos o indirectos que se establecen en el despliegue de estas estrategias de emplazamiento, construyen redes. Ellas relacionan personas o grupos, con otras personas o grupos en diferentes escalas. Se implantan así, redes personales con el contacto que se tiene con los propios amigos (conocidos directamente) o con los amigos de los amigos. Los encuentros colectivos como las confraternidades permiten fortalecer y crear nuevos lazos entre gentes de diferentes localidades y a nivel interregional.

Conclusiones

Hoy las sociedades locales del departamento de Caldas están experimentando un proceso de pluralización religiosa. En promedio puede calcularse que el 5 % de la población en el departamento es evangélica. Existen alrededor de 300 congregaciones diferentes a la católica. Estos indicadores nos muestran que los municipios se están convirtiendo en lugares plurales, de establecimiento de nuevas identidades religiosas diferentes al catolicismo.

Estamos asistiendo al surgimiento de nuevas comunidades religiosas que generan cambios en las formas de articulación de las relaciones sociales entre la población de los municipios y las zonas rurales a nivel local y regional en el departamento de Caldas y en todo el eje cafetero. La presencia de estas nuevas comunidades religiosas (que aumentan en número sobre todo en las últimas dos décadas) y la gran diversidad de credos, muestran una dinámica creciente hacia el futuro a la cual será importante hacer seguimiento.

El tipo de organización de las nuevas comunidades religiosas, obedecen en gran medida al trabajo que hacen sus líderes. A la capacidad de movilidad y circulación que desarrollan de acuerdo a las necesidades de cubrimiento de “campos blancos” y a su gestión carismática con los fieles, lo que les implica desarrollar una gran habilidad adaptativa a diferentes contextos socioculturales.

Las iglesias evangélicas dependen de los líderes, de su actividad con las células. De ahí que el carisma que desarrollan los pastores debe habituarse en el contacto permanente con los fieles.

En el proceso de establecimiento en las localidades municipales, las iglesias evangélicas vienen convirtiendo los espacios de la vida cotidiana, en lugares comunes donde suceden nuevos vínculos comunitarios, relacionando grupos de personas que se influyen y se referencian recíprocamente. Desarrollando también, nuevos sentidos de pertenencia colectiva, lo que configura nodos (o lugares), de conexión que al entrar en contacto con otros nodos municipales y regionales los hace parte de un sistema territorial nacional e internacional más complejo.

El espacio del pueblo, como lugar de contacto favorece también la interacción entre varias de las iglesias minoritarias, lo cual potencia en diferentes oportunidades la solidaridad de cuerpo, fortaleciendo los lazos de confianza interdenominacional. Es decir, que los pueblos a la vez que se convierten en nodos de su propia Iglesia donde los líderes desempeñan su trabajo, articulando redes de fieles y simpatizantes en el ámbito municipal, que a su vez articula con la red regional y nacional; también es un escenario

de interface con otras denominaciones que comparten principio doctrinales (como el ser trinitarios) que favorece articulación de proyectos comunes. Igualmente, con iglesias que, a pesar de no compartir la misma doctrina, coinciden en objetivos y experiencias similares que les permite adelantar actividades conjuntas.

Bibliografía

- BERGER, Peter. (2002). *Globalizaciones múltiples, la diversidad cultural en el mundo contemporáneo*. Barcelona: Paidós.
- DEIROS, Pablo Alberto. (1992). *Historia del cristianismo en América Latina*. Argentina: Fraternidad y Teología Latinoamericana.
- ERVIEU-LEGER, Danièle. (2005). *La religión hilo de memoria*. Barcelona: Herder.
- FOUCAULT, MICHEL. (1967). "Espacios diferentes". En: <http://es.scribd.com/doc/12468412/Michel-Foucault-Espacios-Diferentes>. [Enero 31 de 2011].
- GARCÍA-RUIZ, Jesús. (2010). "Las luchas por el reconocimiento o la identidad como fenómeno global en las sociedades contemporáneas". En: *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*. Manizales: Universidad de Caldas.
- _____. (2011). "Lo religioso, actor globalizado y globalizador". En: *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*. Manizales: Universidad de Caldas.
- GIMENES, Gilberto. (2000). "Territorio, cultura e identidades. La región sociocultural". En: MARTIN, Barbero. (Comp.). *Cultura y región*. Bogotá: CES, Universidad Nacional.
- GÓMEZ, César A. & HADAD, María Gisela. (2011). "Territorio e identidad. Reflexiones sobre la construcción de territorialidad en los movimientos sociales latinoamericanos". En: http://www.iigg.fsoc.uba.ar/jovenes_investigadores4/jornadasjovenesEJESEje%206%20Espacio%20social%20Tiempo%20TerritorioPonenciasHADAD_Gisela.pdf. [Marzo 15 de 2011]
- GÓMEZ, Guillermo Santibáñez. (2010). "Religión, poder y territorialidad". En: <http://guillermogsantibanez.blogspot.com/2010/05/los-nuevos-territorios-religiosos.html>. [Junio 10 de 2011].
- GUIDDENS, Anthony. (1994). *Modernidad e identidad del yo*. Barcelona: Ediciones Península.
- MELUCCI, Alberto. (1994). "Asumir un compromiso: identidad y movilización en los movimientos sociales". En: *Revista Zona Abierta*, No. 69. pp. 153-180. Madrid.
- MORENO BAPTISTA, César & MORENO OSPINA, Manuel. (2009). "Prospección etnográfica del cambio religioso en la ciudad de Manizales". En: *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*, No. 11. Manizales: Universidad de Caldas.
- RAVAGLI, Jorge. (2010). "Música fervor y construcción de identidad. Evolución de la expresión musical en la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia". En: TEJEROS, Clemencia. (Comp.). *El pentecostalismo en Colombia. Prácticas religiosas, Liderazgo y participación política*. Bogotá: CES. Universidad Nacional de Colombia.
- REFFESTIN, C. (1980). *Pour une géographie du pouvoir*. Paris: Librairies Techniques.
- RESTREPO ZAPATA, Ángelo & MORENO BAPTISTA, César. (2011). "La conversión religiosa en los centros penitenciarios: el caso de La Blanca de Manizales". En: *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*, No. 13. Manizales: Universidad de Caldas.
- REYES, Gina Marcela. (2010). "El don de la profecía en la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional". En: TEJEROS, Clemencia. (Comp.). *El pentecostalismo en Colombia. Prácticas religiosas, Liderazgo y participación política*. Bogotá: CES. Universidad

- Nacional de Colombia.
- DE ROUX, Rodolfo. (2001). "América Latina, la conflictiva construcción de un territorio". En: *Memorias II seminario internacional sobre Territorio y Cultura*. NATES, Beatriz. (Comp.). Manizales: Universidad de Caldas.
- SILVEIRA CAMPOS, L (2000). *Teatro, templo y mercado. Comunicación y marketing de los nuevos pentecostales en América Latina*. Quito: Ediciones Abya-Yala.
- TEJEROS, Clemencia. (2010). "El pentecostalismo en el contexto del cambio social y religioso en América Latina y Colombia". En: *El pentecostalismo en Colombia. Prácticas religiosas, Liderazgo y participación política*. Bogotá: CES. Universidad Nacional de Colombia.